



۱۸۸ ۴۹۰۸

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب شرح الزیاده
مؤلف احمد احسانی
موضوع

شماره ثبت کتاب ۶۳۱۶۰
شماره قفسه ۱۴۲
شماره ۷

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

۱۸۸ ۶۹۰۸

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب شرح الزبارة
مؤلف احمد احسانی
موضوع تاریخ
شماره ثبت کتاب ۶۳۱۶۰
شماره قفسه ۷۳۵

ملی فهرست شده
C ۱۴۲

۱۸۸

۶۹۰۸

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب شرح الزبارة

مؤلف احمد احصائي

موضوع

شماره ثبت کتاب ۶۳۱۶۰

شماره قفسه ۱۴۲

شماره ۷

کتابخانه مجلس شورای ملی

C ۱۴۲



15



وهذا ما تخرج من انشاها على ما تدرى الله انى جعله وحسنه وكل على حسن الخيرة والفضل العسكى فاما العسكى اولى بغيرها
 وهو التام بل لا افضل الاشارة كما وقع في الحديث انه قال لا تسعهم قلوبهم اعلمهم اعظمهم ويعلم ان يكون بغيرها ليس للفضل بل العسكى
 بغيره كمن اقرضه يكون له اربابا واولاد وشبه ذلك وقد افاضنا واضمحض على افضل الميراث وما جرى على خير اولاده الطيبين
 يكون هذا المعنى محيط الله والحق قد اوردنا من حصره في الامام كما في قوله وقد افاضنا واولادها ما اوصى وادخلها
 كعليه من حسن الفجر اذ وصل بره لا كغيره بل وبهذا الورد يكون حقيقة محيط الله لا يتم بيط الامام من الملك العظيم فكذلك
 الجاهل باورسال الملك ما خلا ما يتحقق بالعبودية من الرضى الشاسع والافضل كاسته المعاني الدنيا وليست العبد يتناول الملكية
 والواقع فيها امر عظيم وهو الملك العظيم وهو المحدث لكل حق وامام عليه من الملك الملكة التي لا يصفى عندهم الا الله تعالى
 حرمنا من الامور المتعينة على الامام العصر في اوصافهم ويسمى الله الان ائمة ياتون بغير من الرضى الشاسع وانما هو لبيان انهم
 مما عرفت من الامور المتعينة فاما قوله **والله اعلم** المحزون بكسر الخاء من كل شئ من عريف بالمكان عدنا وعدواى اقامهم من
 عدنا اعياننا اما كذا في الاصل ولا افعال لهم ضد العبد او من غير الخاء من كل شئ من عريف بالمكان عدنا وعدواى اقامهم من
 لانهم يتفاوتون في الكالات الشرعية على حسب استعداد ائمتهم فيهم البعد والرقى كالعاون والاضمة لله في الانسان بقدر القبول والتمتع
 واستعدادها في حق الله وقطعه وبره واحسانه وعنايته وما اشبه ذلك وهو ارفع المفاضلة اعطاء كل ذي حق حقه وهو قوله الحق
 على العرش استوى انه سبحانه استوى بجماعية على العرش فاعلى كل ذي حق حقه كقولهم اعلى كل شئ خلقه ثم عدى ما هو العرش عبارة
 عن الركن الرابع لا تدفعهم اليها فان الركن الاول استوى العرش عليه بصفة الخلق بعينه خلق كل شئ واستوى العرش على الركن الاخر
 بصفة الحيوة فعلى كل شئ واستوى العرش على الركن الاخر بصفة الرقى ضد رزق كل شئ واستوى العرش على الركن الاخر
 بصفة الموت فعلى ما تدرى ركن الفجرة اعطاء كل ذي حق حقه هو الشريعة قوله الحق العرش على العرش استوى ثم استوى على العرش
 فاسلم خيرا ثم استوى على العرش العرش بغير الامر وما شابه ذلك ولم يقل الله على العرش استوى ثم الفجرة فدان الفجرة الواحدة
 سميت بذلك لشرفها لجمع الخلق من مؤمن وكافر وصالح وطالح وعباد ومبائ وحيوان الى غير الانبياء الى غير الوجوه خيرة
 الفضل ومنها العدل وهي حقيقة العرش فتمتع المؤمن والكاثر في الدنيا والآخرة المكونة من العرش الماسة وهو فضل
 في الحقيقة وان استندت الى الله الفضل بعبادة الله والحق في حق المؤمنين بالآخرة قال الله تعالى وصلى على محمد وآله
 الفجرة الماسة قال الله صلى الله عليه وآله وسلم في حق المؤمنين بالآخرة قال الله تعالى وصلى على محمد وآله
 وصلى على محمد وآله وسلم في حق المؤمنين بالآخرة قال الله تعالى وصلى على محمد وآله وسلم في حق المؤمنين بالآخرة
 وهو ان العرش الاخرى من المؤمنين وزيادة الباقي على زيادة العلى فنكون العرش بالآخرة والاضمة بالآخرة على الاول
 عموم سنة العرش والمؤمن والكاثر في الدنيا من جهة الفضل على المؤمنين والعدل بالآخرة اذ استندت الى الله الفضل على المؤمنين
 الجاهل انما الله تعالى له في حق المؤمنين بالآخرة قال الله تعالى وصلى على محمد وآله وسلم في حق المؤمنين بالآخرة
 بفضله اعلم ارباب كل شئ في حق المؤمنين بالآخرة قال الله تعالى وصلى على محمد وآله وسلم في حق المؤمنين بالآخرة
 ما يصف من العرش ولم يصف عند تنبيهه بالمؤمن والفضل ورسول الفضل والهمم او يسلط عليه ظالمين في اوجارهم او اماراة
 ثمة في يعلم الضامين ويكون ما ساء به الفجرة فادفع من من العرش والفضل والمؤمن ان الدنيا ليست بلدا من دواب ولا حية
 فلا يرب والذين اليها والله تعالى على كل امر حكيم ما كان لا يكسبون اريد به في الاسلام اريد به الدنيا لان كذا هو كذا

۱۰۰

[illegible]

لأنهم المهازون واتخذ المهازون عندنا زوجا
إن الله سبحانه أعزهم الخلق

[illegible]

في دعاء الحقيقة ثم سلك طريق اودته وبقيهم في سبيل محبة لا يملكون تاجرا عما تقدم اليه ولا يسيطرونه تقدما الى اخره من غير ترويح
الاختيار من سجدته عليهم في ذلك وفي كرات الحيرة صفوة خلقه وخبز في الحلة ان يطيعهم حلة الجود قبل اسواهم لا منذ الاختيار
بكرة الحقيقة وتفرغ من ذلهم لتوفيق السبل حلة الجود على وجه حلال حلال اسواهم اشبع حللهم وانشاها وانشاها وشاعها
وأفرد جميع العرصات حلة مكانة من الجوان وهو ما عرفت في الرابع فيغيرهم وان توفرت رايته عنهم في انظار قواهم وبما أقام من
المشحات والمزروعات والجنسات فاقتم في الرابع في راد واحد تصفوا الاختيار في عالم الاسرار على غير ما يطرح من الاعتبار في الاختيار
من الانا الثاني الماد من الاختيار اخذها جود ويد وصدقة من اخذ كقول الحرفي وادق تلك الايراد ما صرح به في راس ودينه
العالم عليه الخيرة وهكذا في اوجاد الجود كان اخذها اختيارا اذا لا يطرأ فرق ذلك رتبة والاما كان خيرا لكان الجود
ان سافر تحت باب القسبة الى الاصل يكون الاصل شيئا فلا يكون خيرا لا يكون خيرة اولا بالاختيار وليس في الجود الا لكان في رتبة
خالفهم فيهم من خلفهم لم سجدته ولم يوجد احد اسواهم ليصلوا على هذا المشا رايه من الاختيار والاختيار المعروف وهو الاختيار
المتين من بين المشايخ في حجة ما لا يكون في الله وتكونه وحدهم بعدة وبوجوده قبل ان يخلق شيئا من خلقه بالحق
مهما ذكرا خيرة من خلقه وان لم يكن خلق اسواهم ولا خلق انهم ساكنوا خيرة من خلقه الا بعد ان خلق الحق والاولى ذلك انهم
ما بلغوا هذه الرتبة التي يتبين فيها الاختيار خلقه فاختارهم من بينهم لان هذه الرتبة العالمية في اختيارهم فيهم في
الذي يفرع عنه بالوجود الرابع المشا رايه في قوله تعالى وما كان منكم الا بعد ان خلق الحق والاولى ذلك انهم
حرموا ولما اخترناهم على علم على العالمين ما استحقوا الاختيار من قبل الله العالمين وهذا ما رايه وقبل هذه ولقد بعثناهم على اسرار
موصدا انهم لم يبين صديقيهم وانما لما علم بعد ان يدعوه في العباد من الصادق انهم لم يبين صديقيهم وانما لما علم بعد ان يدعوه
وعلى انهم انهم لم يبين صديقيهم وانما لما علم بعد ان يدعوه في العباد من الصادق انهم لم يبين صديقيهم وانما لما علم بعد ان يدعوه
المين من يوم ان كان عالمين من المرحس فيهم اختيارا فيهم من العباد المين من يوم ان كان عالمين من المرحس فيهم اختيارا فيهم من العباد
وشيعهم فقد علموا تلك الحقيقة واشتدوا كل واحد من كل واحد فيهم من العباد المين من يوم ان كان عالمين من المرحس فيهم اختيارا فيهم من العباد
موسوا البيل وقوله تعالى ولقد اخترناهم على علم على العالمين ما استحقوا الاختيار من قبل الله العالمين وهذا ما رايه وقبل هذه ولقد بعثناهم على اسرار
امير المؤمنين وخطبت يوم الغدير والوجه واشتدوا كل واحد من كل واحد فيهم من العباد المين من يوم ان كان عالمين من المرحس فيهم اختيارا فيهم من العباد
والقائلين انما البيل الخيرة امرا واما حجة امانه في رايه عالمه ولا اله الا الله قاله واختاره من كبره في عالم حجة احد من رايه
احد الخيرة حلة الاختيار من رايه النفس والاختيار من حجة النفس انك فيه بيان ما اشار اليه الله الا قبلها اذ هو
الخيرة الحية كان اخذها اختيارا كما اشار بقوله الا يختار من رايه النفس والاختيار من حجة النفس انك فيه بيان ما اشار اليه الله الا قبلها اذ هو
هذا لا يوجد الا قبل وجود الحق ولعل في قوله ما لا يدرك لك في هذه الحقيقة والشرع اختار لنفسه عبد يبين من رايه حاشية علماء
بشليته وصاحبها لم يتبع الى انقلبه انشاءه في ذلك قبل كل مقدمه وببروه افراز الحقيقة الى ان قلده واشدهم خلقه
ولا هم ما شاؤا منزه وعلمه تراجعه مشيئة والى اذ تدرج اول تقدير هذه الحقائق الشريفة بتبين لكها اشرا الى رايه
اسرار حشيتة وعلوم ستر حشيتة مستصعبة غريبة لوضوح واذا في كماله من مناسب كمال الايمان على ما اقررت كمال الايمان
التم الحق لا تخفى والا الحق لا تخفى قال الشاعر ان يمل الرمان حتى اذ في شكر اسنابل الذي لا يوفى في شمر ان يمل الرمان
اختيارا من سجدته اياهم جلهم حاشية قوم ابراهيم في رايه لا يقدحهم حاشية يريد لانه على رايه اسقطهم لنفسه ومن ما سجدته

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]



۷۸۵









